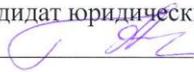


МИНИСТЕРСТВО ОБРАЗОВАНИЯ И НАУКИ РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ
НАЦИОНАЛЬНЫЙ ИССЛЕДОВАТЕЛЬСКИЙ
ТОМСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ
ЮРИДИЧЕСКИЙ ИНСТИТУТ
КАФЕДРА ТЕОРИИ И ИСТОРИИ ГОСУДАРСТВА И ПРАВА,
АДМИНИСТРАТИВНОГО ПРАВА

ДОПУСТИТЬ К ЗАЩИТЕ В ГЭК
Руководитель ООП
Кандидат юридических наук, доцент
 И.А. Никитина
« 05 » 06 2017 г.

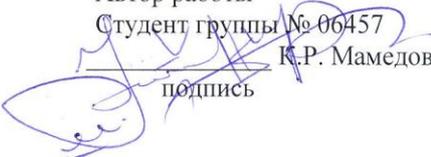
ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА БАКАЛАВРА

Мусульманское право: основные черты и особенности

по основной образовательной программе подготовки бакалавров
направление подготовки 40.03.01 «Юриспруденция»

Мамедов Камил Рамис оглы

Руководитель ВКР
доцент, канд. юрид. наук
 Л.В. Гааг
подпись
« 05 » 06 2017 г.

Автор работы
Студент группы № 06457
 К.Р. Мамедов
подпись

Томск – 2017

ОГЛАВЛЕНИЕ

Введение	3
1 Особенности становления и развития мусульманского права	5
1.1 История возникновения и природа мусульманского права	5
1.2 Мусульманское право в эпоху Мухаммада и «праведных» халифов	10
2 Источники мусульманского права	165
2.1 Коран – как священная книга ислама и основа мусульманского права	15
2.2 Сунна – совокупность преданий о высказываниях и делах пророка Мухаммеда, имеющих правовое значение	209
2.3 Иджма – общее мнение авторитетных правоведов ислама	233
2.4 Кияс – суждение в вопросах права	265
3 Основные отрасли мусульманского права	298
3.1 Уголовное право	298
3.2 Семейное право	36
Заключение	45
Список использованных источников и литературы	47

ВВЕДЕНИЕ

Актуальность темы выпускной квалификационной работы «Мусульманское право: основные черты и особенности» определяется тем, что в последнее время взаимоотношения мира мусульманского и немусульманского довольно сильно обострились, примеры этому можно найти как в России, так и в других странах.

На сегодняшний день, более восьмисот миллионов мусульман, проживая в разных частях света, соблюдают не только законы своей страны, но и нормы Шариата. В России с ними тоже считаются, так как более двадцати миллионов человек способно влиять не только на общественный уклад жизни граждан, но и на политическое положение. В нашем государстве есть регионы, где мусульманская религия занимает основное положение.

Сегодня у большинства людей существуют неправильно сложившиеся стереотипы об исламе, что порождает конфликты, как на бытовом, так и мировом уровне. И чтобы эти конфликты реже переходили в стадию вооруженного столкновения, нужно знать те правовые основы, обычаи и религиозные тонкости, на которых основывается миропонимание мусульманского человека.

Целью данной работы является изучение особенностей мусульманского права.

Для достижения цели работы, были определены следующие задачи:

1. Рассмотрение истории развития мусульманского права
2. Анализ основных источников мусульманского права
3. Изучение основных отраслей мусульманского права

История мусульманского права и анализ отдельных его отраслей получили освещение в трудах видных ученых в области мусульманского права - Джон Андерсон, Рауль Шарль, Адам Кремен, Л. И. Климов.

Существенный вклад в исламоведение советского периода внесли А.Э. Шмидт,

В. Бартольд, И.Ю. Крачковский, К.С. Кашталева, А.Я. Борисов, И.П. Петрушевский, Д.Рене, Л.Р. Сюкияйнен, А.Х. Саидов, А. Массе.

Это говорит о том, что изучение мусульманского мира и в частности права носит актуальный характер как сегодня так и в прошлых веках.

1 Особенности становления и развития мусульманского права

1.1 История возникновения и природа мусульманского права

Мусульманское право оперирует принципами справедливости, которые Всевышний заповедовал в Священном Коране. Оно регулировало различные сферы человеческой жизни, определяло отношения людей между собой и с государственной властью. Основой исламской правовой науки является понятие «фикх», что в переводе с арабского означает «знание», «понимание»¹. Первые упоминания о фикхах относятся ко времени жизни пророка. С его слов и со слов его сподвижников записывались первые хадисы. Но и после смерти его, эти записи не прекратились, их продолжили супруга пророка Аиша, Абдулла ибн Умар, Абдулла ибн Масуд и другие приближенные к семье пророка. Так складывалась теоретическая основа будущих школ Ислама. Информация накапливалась, передавалась последующему поколению.

Мусульманское право как отдельная правовая система со временем приобрела мировое значение. Оно возникло и оформлялось в рамках Арабского халифата. Долгое время не выходило за рамки Аравийского полуострова. Весь процесс развития был связан с эволюцией арабской государственности, от патриархально-религиозной общины в начале, до одной из крупнейших империй. Как только Арабский халифат был разрушен, мусульманское право не потеряло свое значение, оно приобрело новые масштабы и стало главным действующим правом в ряде средневековых стран Азии и Африки, принявших ислам².

Мусульманское право отображало в себе элементы предыдущих правовых культур Востока, а именно правовые обычаи и традиции. Во время правления династии Омейядов применялись институты Иранской правовой системы, также Византии и частично римское право. Они оказали значение для возникновения шариата, хоть и небольшое. Так же, чувствовалась связь

¹ Керимов Г. М. Шариат и его социальная сущность / Г. М. Керимов. – М. : Наука, 1978.- С. 213.

² Керимов Г. М. Ислам и его влияние на общественно-политическую жизнь народов Ближнего и Среднего Востока / Г. М. Керимов. – М. : Знание, 1982.- С. 34.

восточной и западной цивилизаций. Основы права заложил пророк и последующие четыре праведных халифа. При них, путем толкования заповедей, высказываний и поступков пророка были составлены священные книги мусульман - Коран и Сунна.

Изначально, шариат называли профессиональным правом³, на первых порах, его доктринально-нормативная часть вобрала в себя не только правовые установления, но и религиозную догматику и мораль. На первых стадиях развития шариата особое внимание уделялось не правам человека, а его обязанностям по отношению к Аллаху. Одним из самых важных обязанностей были ежедневная молитва, соблюдение поста и правил захоронения. Главными гуманными качествами мусульманина в Коране признавались терпение, смирение и милосердие. Также поощрялась забота о немощных и опека сирот. Любые проявления человечности поощрялись обществом и государством. Мусульманин должен был подчиняться халифу и государственной власти: "Повинуйтесь Аллаху и повинуйтесь посланнику и обладателям власти среди Вас"⁴.

В VIII веке, когда шариат сталкивается с феодальными формами общественных отношений, он перестраивается от божественного правопонимания к рационалистическому, от казуальных методов выведения правовых норм — к логико-системным. Чуть позже, в IX в, ученые - юристы вносят в мусульманское право рациональную оценку правового поведения, то есть действия человека оценивается как правовое поведение, но это не означает оторванность от консервативных основ выраженные в Коране и Сунне. Любой мусульманин, находясь за пределами своей страны, должен был соблюдать и чтить основы ислама. Постепенно с распространением ислама, шариат стал мировой системой права. Это отличало его от права западноевропейских государств, для которого были характерны партикуляризм, ограниченные сферы действия, внутренняя несогласованность. Когда нормы шариата вышли

³ Керимов Г. М. Происхождение и социальная сущность ислама и шариата // Ислам: происхождение, история и современность. – М., 1984. – С. 14.

⁴ Коран / пер. И. Ю. Крачковского. – М. : Маджесс, 1990. – С. 318.

далеко за пределы Ближнего и Среднего Востока, они начали распространять свое действие на Среднюю Азию и часть Закавказья, на Северную, а также частично Восточную и Западную Африку, на ряд стран Юго-Восточной Азии. Однако, такое быстрое, бурное и широкое распространение ислама и шариата повлекло за собой особенности и различия при толковании отдельных правовых институтов и решений конкретных правовых споров. Позже утвердились два главных направления в исламе⁵. Произошел раскол в шариате, где наряду с ортодоксальным направлением (суннизм) возникло и другое направление — шиизм. Борьба между этими направлениями нашло отражение и в правовых нормах, касающихся самых разных сторон жизни государства и общества. Шииты выступают за передачу государственной власти по наследству, закрепление светского и религиозного авторитета в руках духовных лиц — имамов. Шииты признавали только те предания, которые исходили корнями к правлению халифа Али⁶. Сунниты, как представители ортодоксального ислама в свою очередь делились на самостоятельные правовые школы, которые носили имена виднейших мусульманских правоведов: ханифиты, маликиты, ша-фииты, ханбалиты.

Самым многочисленным и распространенным из них была ханифитская правовая школа, они базировались в таких странах как Египет, Турция, Индия. В процессе своей деятельности, эти школы сталкивались с разными вопросами общественной и государственной жизни, которые приводили к спорным моментам.

Шиизм также разделился на ряд самостоятельных школ⁷: исмаи-литская, джафаритская, зейдитская. Чрезмерное разнополярное мышление и исповедание ислама вносили хаос в понимание людьми основ Корана. Не стоит забывать, что основная идея шариата — характеристика жизненных обстоятельств с точки зрения религии. Поэтому, особенностью мусульманского

⁵ Ибрагим Т. Ислам: вероучение и обряды // Ислам и мусульмане в России. — М., 1999. — С. 40.

⁶ Прозоров С. М. Шиитская (имамитская) доктрина верховной власти // Ислам: Религия, общество, государство. — М., 1984. — С. 207.

⁷ Дорошенко Е. А. Шиитское духовенство в современном Иране / Е. А. Дорошенко. — М. : Наука, 1975. — С. 69.

права является то, что оно применяются только к мусульманину и в отношениях между мусульманами. Кодекс шариата состоит из трех частей: ибадат (обязанности, относящиеся к религиозному культу), муамалат (чисто юридические нормы) и укубат (система наказаний). Все предписания многочисленны и строги, они определяют все нормы взаимоотношений человека в семье и обществе, регулируют гражданские правоотношения, порядок разрешения имущественных споров. За нарушение норм шариата предусмотрена очень жесткая система наказаний.

В мусульманском праве, главной единицей шариата является фикх (мусульманская доктрина о правилах поведения, а также комплекс общественных норм), рассмотрим подробней стадии его развития⁸.

Первый этап – основание - период пророческой деятельности пророка Мухаммада ибн Абдуллы (610-632 гг. н. э.). Единственным источником мусульманского права тогда был Коран, а чуть позднее и Сунна. Коран представлял собой основу для формирования шариата, а применение пророком этой основы в своей повседневной жизни (Сунна) было разъяснением принципов, которые установлены в Коране. Так, были запрещены внебрачные половые связи, блуд и сексуальные извращения. Наложены запрет на потребление опьяняющих веществ, ростовщичество. Осуждались деловые операции с использованием обмана. Ислам отвергал все вредное для людей и одобрял все полезное.⁹

В священной книге упоминаются различные послабления при соблюдении установленных правил, такие как прерывать пост, потреблять запрещенные продукты питания в случаях голода, сокращать и объединять молитвы во время путешествия.

Период установления фикха пришелся на эпоху праведных халифов и длился от халифата Абу Бакра до смерти четвертого халифа – Али (632-661 гг.

⁸ Шарль Р. Мусульманское право / Р. Шарль; под ред. и с передисл. Е. А. Белаева; пер. С. И. Волк. – М. : Иностр. лит., 1959. – С. 142.

⁹ Хашнми Мухаммед Али Личность мусульманина согласно Корану и Сунне / Мухаммед Али Хашнми. – М. : ГУП ПИК, 1999. – С. 401.

н. э.). Главной особенностью фикха в это время было резкое расширение зоны влияния ислама и потребность решения множества проблем, которые возникли в связи с необходимостью ассимиляции культур и нравов новых народов, оказавшихся в этой зоне.

В этот период сформировались новые методы решения праведными халифами проблем. Была выработана единая система оценки законности и праведности поступков мусульман. Она включала в себя последовательность таких действий:

- 1) поиск решения в Коране;
- 2) если в Коране не было ответа, поиск решения осуществлялся в Сунне, высказываниях и действиях Пророка;
- 3) если ответа не было в Сунне, то созывалось собрание ведущих сподвижников Пророка и в результате обсуждения принималось единогласное решение - иджма;
- 4) если единогласие не было достигнуто, то принималось мнение большинства;
- 5) если собрание не приходило ни к какому решению, то его принимал халиф на основании собственного толкования - иджтихада.

Этот иджтихад становился прецедентом и применялся в дальнейшем для решения аналогичных ситуаций.

Третий период – построение – охватывал восхождение и падение династии Умайядов, характеризовался расколами и возникновением множества новых течений. Одним из представителей этого течения был выдающийся представитель, халиф Омар ибн Абдуль Азиз¹⁰. Некоторые называют его пятым праведным халифом, за то, что он дал указание начать собирать хадисы пророка Мухаммада. В этот период заметно возрастает количество иджтихадов, получает распространение сочинение вымышленных хадисов.

¹⁰ Массэ А. Ислам: Очерк истории / А. Массэ. – М. : Наука, 1982. – С. 313.

Расцвет мусульманского права приходится на период от 750 г. до 950 г. н. э. Начинается он восхождением династии Аббасидов.

Этап консолидации - 950 г. н. э. - 1258 г. н. э. В это время стало сокращаться количества мазхабов – до четырех. Особой чертой каждого мазхаба стало появление собственных, присущих данной школе правовой мысли иджтихадом и каждая школа вступила на свой путь, и их последователи стали именовать себя по названиям мазхабов.

Период застоя и упадка - с 1258 г. до середины XIX столетия н. э.

Период объединения и возрождения, начавшийся в XIX в. и продолжающийся до настоящего времени. Он связан с ослаблением фанатизма мазхабов, широким распространением сравнительного фикха в современных учебных заведениях, где изучается мусульманская религиозная традиция.

Таким образом, к концу средневековья шариат, доктринальная и нормативная основа которого усложнилась и претерпела существенные изменения, стал чрезвычайно сложным и необычным правовым явлением. Сегодня, мусульманское право – это правовая система, являющаяся частью мировой правовой культуры¹¹. В мире нет ни одной исламской страны, правовая система которой не испытывала бы влияние норм шариата.

1.2 Мусульманское право в эпоху Мухаммада и «праведных» халифов

Мусульманское право возникло как система предписаний верующим в Аллаха, которая представляла собой важнейший компонент исламской религии. История мусульманского права начинается с пророка Мухаммеда жившего в 570-632 годах. Пророк от имени Аллаха адресовал основные правила поведения и нормы верующим мусульманам. Все нормы формировались в публичных проповедях. А юридическая часть значимых норм появилась в процессе жизни пророка. Позже все нормы преобразовались в источники. Но их было мало для адекватного системного управления всеми отношениями мусульманской

¹¹ Климович Л. И. Ислам. Издание второе, дополненное / Л. И. Климович. – М. : Наука, 1965. – С. 317.

общины, и после смерти Мухаммеда его правовую деятельность продолжили ближайшие соратники «праведные» халифы Абу-Бакр, Омар, Осман и Али¹².

После смерти пророка остро встал вопрос о преемнике. Обсуждениями были долгими и острыми. Мухаджиры и ансары избрали старейшего помощника Мухаммада Абу Бакра. Он как глава общины мусульман получил титул халифа.

Абу Бакр ас-Сиддик родился в 572 году, правил с 632–644. Он занимался торговлей, был преуспевающий мекканский купец, одним из первых, кто сразу и безоговорочно поверил Мухаммаду и стал ему помогать. Он тратил свои средства на нужды мусульманской общины, выкупал рабов, освобождал их. Но они должны были в ответ принять ислам. Абу Бакр пригласил к управлению общиной своих сподвижников и помощников пророка – Умара ибн аль-Хаттаба, а также Абу Убейду. При нем формировалась регулярная армия. Она начала захватнические движения в сторону Византии. Тогда же арабы появились в Южной Палестине и Месопотамии. У солдат было несколько негласных правил, которые не должны были нарушаться, так как об этом говорил правитель. Им запрещалось уродовать тела врагов, не быть вероломным, но и не трусить. Не убивать ребенка, старика и женщину. Не сжигать пальмы, не срубать плодовые деревья, не резать скот больше, чем требуется для пропитания. Летом 634 года мусульманские войска подошли к Дамаску. Но это новость пришла в момент болезни Абу Бакра. Своего преемника он назначил сам, чтобы не учинить междоусобиц в общине. Он назвал достойнейшим Умара ибн Хаттаба.

Умар ибн аль-Хаттаб аль-Фарук родился в 585 году и правил с 634–644 год. Он был вторым из «праведных халифов». Он принял ислам в 661, за 4 года до хиджры. Сначала, он был настроен против мусульман, но после того как познакомился с текстом суры «Та ха», который дала ему его сестра, захотел

¹² Климович Л. И. Книга о Коране его происхождении и мифологии / Л. И. Климович. – М. : Политиздат, 1988. – С. 44.

встретиться с Мухаммадом. После этой встречи он стал одним из самых верных сторонников пророка.

Халиф создал административную систему, которая легла в основу управления будущего мусульманского государства. В 641 он создал регистр, на основе которого все члены семьи пророка, его сподвижники и участники мусульманских завоеваний получали ежегодное пособие. При нем была создана налоговая система, действовавшая во всем государстве. Система разделяла мусульман и христиан, победителей и побежденных не только размерами налогов, но и целым перечнем запретов. Было несколько главных запретов. За осмеивание пророка и его веры налагался огромный штраф. Запрещалось прикасаться к мусульманской женщине, покушаться на жизнь и имущество мусульман, укрывать врагов ислама. Кроме того, немусульмане должны были «отличаться одеждой» от мусульман; им нельзя было строить жилища выше домов правоверных, пить публично вино, открыто носить кресты, иметь оружие, ездить верхом.

В 637–638 годах правитель ввел новую систему летоисчисления, в которой за основу взял хиджру пророка. Вскоре, у мусульман, произошло разделение исторической памяти на период до ислама и после принятия ислама – с первого года хиджры, то есть 622 год.

Халиф Умар заложил основы юридической системы. Так, в ряде городов действовали судьи – кади, они на основе исламских установлений разрешали конфликты и споры. Были узаконены наказания за пьянство и супружескую измену для женщин. Занимался Умар и религиозными делами. Ежегодно он возглавлял паломничество, повелел собрать разрозненные тексты откровений, записанных со слов Мухаммада. Окончательно текст Корана был канонизирован уже после его смерти.

За время правления Умара изменился характер мусульманского государства, оно превратилось в многонациональную империю. При нем стали формироваться земельные кадастры, которые предусматривали различные виды собственности на землю: общинную и частную.

Таким образом, система власти при Умаре, получило название арабомусульманская теократия. Народ был разделен на два класса – на правящих мусульман и на подчиненные народы, придерживающиеся иной веры. Десятилетнее правление этого халифа стало временем, когда были заложены основы национального и религиозного единства. После смерти Умара, назначенный им совет из шести знатных мусульман должен был решить вопрос о преемнике. Победили сторонники рода Бану Умайя и следующим халифом стал Усман.

Усман ибн Аффан родился в 575 году и правил с 644–656 года – третий халиф из плеяды «праведных». За годы правления Усмана, появились признаки неблагополучия, стала заметной разница в уровне жизни метрополии и провинции. Захваченные арабами города, по-прежнему процветали, а центр халифата превращался в захолустье. Из-за несправедных действий, а именно, в 649 году по приказу халифа была снесена мечеть в местечке Куба, началась активная критика действий Усмана. Но надо сказать, что при этом халифе, все же происходили реформы. Он провел кодификацию Корана: был составлен единый свод откровений, записанных при жизни Мухаммада и именно тогда мусульмане получили свое священное писание, на основе которого впоследствии были сформированы законы. Государство продолжало расширяться за счет все новых завоевательных походов и вскоре, обозначилось разделение общества на очень богатых и нищих. Раскола было не избежать. В 656 году группа египтян совместно с ходоками из Ирака, в силу неправильной политики халифа, осадили его дом. Постепенно толпа недовольных росла и вскоре начался штурм. Усман был убит.

Али ибн Абу Талиб стал четвертым и последним праведным халифом. Он родился в 602 году, правил с 656–661 год и являлся ключевой фигурой для понимания разделения мусульман на суннитов и шиитов. Халиф был фанатично предан делу Мухаммада, однако до своего избрания не занимал никаких постов. При нем начался распад халифата. Народ повсеместно отказывался платить налоги, средств на содержание армии не хватало. Его

власть не отличалась особым вниманием по отношению к нормам мусульманского права. Вклад, который он внес в развитие права, был менее значительным чем при трех других халифах. В основном Али делал упор на походы. Расширял границы и занимался миссионерством ислама на захваченных землях и колониях. У него не было таланта администратора и проницательности политика, но возникшее после его смерти движение шиитов, создало образ Али как святого мученика¹³.

¹³ Айдын Али-заде Ислам не такой! ... А какой? / Али-заде Айдын. – М. : Изд. дом "Ансар", 2008. – С. 218.

2 Источники мусульманского права

2.1 Коран – как священная книга ислама и основа мусульманского права

Коран в переводе с арабского языка - «чтение вслух» - священная книга мусульман. Согласно исламу, он представляет собой свод откровений, произнесённых от имени Аллаха пророком Мухаммедом. Передача Корана была осуществлена через ангела Джабраила и длилась без малого около 22 лет¹⁴. Во всех исламских странах, он вместе с Сунной служит основой законодательства, как религиозного, так гражданского и уголовного. В ней собраны различные проповеди, обрядовые и юридические установления, молитвы, всякого рода назидательные рассказы и притчи, произнесенные Мухаммедом в Мекке и Медине.

Коран является первым и основным источником мусульманского права. Но, несмотря на это, никто из мусульманских юристов не воспринимает его ни в качестве книги права, ни в качестве кодекса мусульманского права. Некоторые положения юридического характера, которые содержатся в нем, не достаточны для того, чтобы говорить о кодификации. Нужно отметить, что многие правовые институты, имеющие огромное значение для формирования и развития мусульманского права, в этой священной книге даже не упоминаются. Являясь основополагающим источником мусульманского права, он выступает в первую очередь как масштабный богословский труд. Он является моральной и религиозно-философской основой мусульманского государства и права, исходным моментом в процессе их возникновения и развития. Сам Коран не может рассматриваться исключительно как правовой памятник, как юридический акт.

В священной книге содержатся положения о чистоте и непререкаемости мусульманской веры, о непримиримости ее самой и ее носителей к другим верам и их носителям – «неверным»¹⁵. Наряду с положениями чисто

¹⁴ Абу Хамид аль-Газали Весы деяний / Хамид аль-Газали Абу. – М. : Изд. дом "Ансар", 2007. – С. 211.

¹⁵ Аляутдинов Ш. Все увидят Ад / Ш. Аляутдинов. – СПб. : Диля, 2008. – С. 68.

религиозного и философско-религиозного характера в Коране содержатся положения, рассматриваемые в сугубо юридическом плане.

Например: предписание давать убежище «многобожникам»; предписание быть твердым в вере; предписание быть благодарным; предписание проявлять щедрость и давать подаяние бедным, сиротам и захваченным в плен; предписание избавляться от скупости и избегать несправедливого обогащения¹⁶. В Коране имеется множество и других, аналогичных по характеру норм и предписаний. Большинство из них весьма обширно и не императивно; оставляет огромные возможности для проявления правовой инициативы в установленных ими религиозных рамках. Это касается как содержания данных предписаний, так и неразрывно связанных с ними разного рода санкций и поощрений. Универсальной санкцией за нарушение разных предписаний является грех, угроза быть проклятым, оказаться «в убытке», лишиться покровительства Аллаха. Отдельная сура в Коране посвящена такому неблагочестивому поступку, как обвешивание покупателей торговцами. За такие и им подобные поступки, эти грешники, будут все гореть в огне¹⁷.

Мусульманские юристы различают множество строф, содержащиеся в священной книге: устанавливающие личный статус, касающиеся «гражданского права», уголовно-правового характера, регламентирующие судебную процедуру, «конституционные» строфы, касающиеся экономики и финансов, относящиеся к «международному праву»¹⁸.

Все адаты разделяются на аутентичные, хорошие и слабые. Аутентичные могут служить основой для выработки правовых норм.

Исламские юристы разработали мусульманское право, и стремились обосновать решения, вытекающие из Корана или Сунны. Они не смогли избежать абстрактного восприятия феномена права. Их задача состояла не в создании теории позитивного права, а в систематизации интеллектуальных

¹⁶ Вайсс Бернард Дж. Дух мусульманского права / Дж. Вайсс Бернард. – СПб. : Диля, 2008. – С. 140.

¹⁷ Боголюбов А. С. Пресечение и наказание в мусульманском праве VIII-IX вв // Ислам Религия, общество, государство. – М., 1984. – С. 219.

¹⁸ Сюкияйнен Л. Р. Мусульманское право. Вопросы теории и практики / Л. Р. Сюкияйнен. – М. : Наука, 1986. – С. 205.

методов легитимации (на основе исламской религии, практики, более или менее сознательно применявшейся) поисков таких решений новых ситуаций, которые не противоречили бы общим принципам, содержащимся или вытекающим из первоисточников¹⁹. Они создали концепцию иджтихада – понятие, которое означает способность и право компетентного факиха выносить решение по важным вопросам общественной и религиозной жизни. Все решения основываются на методах и на знании текстов Корана и Сунны и умении их комментировать и интерпретировать. Это привело к созданию теории о соотношении откровения и человеческого разума. Применяемые коллективные права, предназначенные для принятия правового решения, приводили к иджме (согласие, единодушное мнение или решение авторитетных лиц по обсуждаемому вопросу). Все рассуждения, носящие индивидуальный характер, были возможны при соблюдении метода суждения по аналогии. Только тогда рассуждение из понятия «личное мнение» переходит в статус «нормы, имеющей юридическую значимость».

С точки зрения правового содержания, можно заметить, что в самом Коране неоднократно говорится о его значении как судебнике для мусульман. Статус Корана как судебника определяется некоторыми фрагментами, например 36 аята суры 13 «Гром». Он в соответствии с классической теорией мусульманского права - фикхом, занимает первый уровень в системе источников мусульманского права. Эта позиция осталась неизменной по сей день, несмотря на достаточно высокую степень европеизации национальных правовых систем большинства стран мусульманского права.

Известный профессор Сюкияйнен Л.Р. обращает внимание на важность учёта преобладания в нём общих положений, регулирующих социальные отношения в обществе. Некоторые мусульманские специалисты, известные европейские исследователи и учёные СНГ придерживаются мнения о незначительном количестве конкретных норм мусульманского права в

¹⁹ Общая теория права: учебник / Ю. А. Дмитриев [и др.]; под общ. ред. А. С. Пиголкина. – М. : Изд-во МГТУ им. Н. Э. Баумана, 1995. – С. 123.

священной книге. Число аятов, относящихся к практическим правовым предписаниям, как отмечает современный ученый Фахреттин А. насчитывается 500. Правовые предписания включают в себя положения, касающиеся культовой практики и положения по духовной практике. Он определяет это как нормы частного права и общего права. Данные предписания направлены на упорядочение отношений между людьми, человеком и обществом, а также – между общинами. Отдельно учёный упоминает предписания, касающиеся вопросов семьи, управления и наказания. Фахреттин А. обозначает число аятов в области регулирования семейных отношений (брак, развод, алименты), гражданского права (договор купли-продажи, залога), административного права, укубата (вина, наказание, принципы наказания), государственного, общего и частного права (вопросы регулирования отношений мусульманского государства с другими мусульманскими государствами, права мусульман и христианских подданных, положение лиц, находящихся под покровительством), процессуального права, наследственного права, финансового права. Но из-за недостаточности и противоречивости юридических предписаний в Коране и дополняющей его Сунне, а также по причинам идеологического характера, возникла насущная необходимость в создании конкретных правовых норм, регулирующих всё многообразие социальных отношений в арабском обществе. Эта проблема была решена мусульманскими юристами, создавшими разнообразные способы и методы выведения правовых предписаний²⁰. Мусульманские юристы, разрабатывая конкретные правовые нормы, опирались на Коран и Сунну как на идейно-теоретическую основу.

С IX—X вв. начинают формироваться мусульманские богословско-юридические школы, запрещается иджтихад и доктрина становится основным источником мусульманского права. Судьи обращаются не к Корану и Сунне в целях разрешения конкретной правовой ситуации, а к работам факихов.

²⁰ Лившиц Р. З. Теория права / Р. З. Лившиц. – М: БЕК, 1994. – С. 102.

Главная роль доктрины сохранялась до середины XIX в. В этом веке произошла самая подробная кодификация норм фикха, появился новый источник права, сократилась роль шариатских судов. Рецепция западных правовых институтов и концепций определила дуализм правовых систем стран мусульманского права. Позже, в XX в., в странах Аравийского полуострова и Персидского залива мусульманское право сохранило свои позиции и действовало как универсальный регулятор социальных отношений в виде фикха. Остальные страны к середине XX в. отказались от фикха как основной правовой формы. Правовые системы наиболее европеизированных арабских стран с некоторыми отступлениями стали строиться по двум основным образцам: романо-германскому и англо-саксонскому²¹.

Таким образом, Коран как источник права официально закреплён на самом высоком законодательном уровне лишь в нескольких странах мусульманского права. Тем самым, в этих же странах, несмотря на все перипетии государственного и правового развития, Коран остается основой мусульманского права, даже если мусульманское право выступает как субсидиарный источник права.

2.2 Сунна – совокупность преданий о высказываниях и делах пророка Мухаммеда, имеющих правовое значение

Еще одним авторитетным и обязательным для всех мусульман источником права была Сунна ("священное предание"). Она состояла из многочисленных рассказов о суждениях и поступках самого Мухаммеда. В них можно встретить правовые напластования, отражающие развитие социальных отношений в арабском обществе. Полное редактирование хадисов было осуществлено в IX веке. Тогда же были составлены шесть ортодоксальных

²¹ Жидков О. А. История государства и права зарубежных стран: учебник / О. А. Жидков. – М. : Изд-во МГУ, 1998. – Ч. 1. – С. 33.

сборников сунны²². Из них также выводятся нормы брачного и наследственного, доказательственного и судебного права, правила о рабах. Несмотря на их обработку, хадисы, содержали много противоречащих друг другу положений, и выбор наиболее правильного из них всецело относился к усмотрению богословов-правоведов и судей. Имели силу лишь те хадисы, которые были пересказаны сподвижниками Мухаммеда, причем, в отличие от суннитов, шииты признавали действительными лишь те хадисы, которые восходили к халифу Али и к его сторонникам.

В Шариате слово сунна имеет различные определения. Ее важность во многом обусловлена тем, что пророк Мухаммад сам тщательно соблюдал ниспосланные Аллахом предписания. Он не ставил себя выше закона и явил собой образец для подражания. Проанализировав эволюцию общественно-политических и религиозных взглядов пророка, учёные вывели основные принципы Шариата, позволяющие находить баланс между законами религиозного учения и развитием общества. Это такие свойства как: универсальность и гибкость. Благодаря этим свойствам истинные мусульманские учёные имеют возможность адекватно реагировать на вызовы времени, принимая в расчёт достижения цивилизации.

Смысл некоторых коранических аятов, касающихся основных вопросов мусульманской веры, морали и права, доступен и понятен каждому, кто хорошо знает арабский язык, но множество аятов нуждаются в разъяснении и конкретизации, и важнейшим источником для правильного понимания Корана является Сунна.

Одна из важнейших ее функций - удержание мусульман от крайностей, излишеств и заблуждений, причиной которых может стать неправильное истолкование священного Корана. В Писании Аллаха говорится, что Ислам-религия умеренности, это значит, что только умеренный во взглядах,

²² Грязневич П. А. Ислам и государство (К истории государственно-политической идеологии раннего ислама) // Ислам: Религия, общество, государство. – М., 1984. – С. 193.

избегающий крайностей мусульманин является справедливым²³. Также подчёркивается, что мусульманин должен избегать чрезмерности даже в поклонении и служении Всевышнему. Это объясняется тем, что если человек проявляет излишнее усердие в одном, то неизбежно делает упущения в чём-то другом. Поэтому практика посланника Аллаха является превосходным примером того, как мусульманин должен совмещать служение Аллаху с выполнением семейных, общественных и прочих обязанностей. Изучение Сунны и следование ей помогает мусульманам занять достойное место в любом обществе, несмотря на его устои и культурные особенности. Четкий, взвешенный, объективный подход к пониманию Корана и мусульманской традиции позволяет наладить диалог со всеми социальными группами и религиозными конфессиями, дает право эффективно реализовывать свои возможности и способствует укреплению и развитию того общества, в котором они проживают.

С точки зрения шариата, противоречие обычаев нормам шариата недопустимо. Обычай, который следует принимать во внимание с точки зрения шариата, должен удовлетворять определенным требованиям:

- не противоречить шариату; если обычай противоречит священным текстам или одному из положений шариата, он является неприемлемым;
- быть постоянным или часто повторяемым;
- быть распространенным в обществе, если это важно с точки зрения его учета в каком-либо документе.

По мнению Керимова Г.М., пророк стремился не создать право в строгом смысле, а научить людей, как поступать во всех жизненных ситуациях, как относиться к тому или иному событию, факту, поступку²⁴. Эти нормы не только допускают различное понимание их смысла, но и предполагают конкретизацию в разнообразных правилах поведения на основе иджтихада, в результате

²³ Жданов Н. В. Исламская концепция миропорядка / Н. В. Жданов. – М. : Междунар. отношения, 1991. – С. 211.

²⁴ Керимов Г. М. Шариат. Закон жизни мусульман. Ответы Шариата на проблемы современности / Г. М. Керимов. – СПб. : Дия, 2006. – С. 412.

которого правоведы-муджтаиды могут прийти к несовпадающим выводам. Без подобной конкретизации эти расплывчатые и многозначные предписания вообще не могут быть применены для оценки поведения людей и нормативно регулировать общественные отношения.

Иджтихад – это поиск правил поведения на основе рационального толкования самых общих постулатов или многозначных положений Корана и Сунны либо в случае пробельности этих источников. На его базе и формулируется большинство норм, регулирующих взаимоотношения людей. Можно сказать, что такая свобода оценивать мирские проблемы не является абсолютной и предоставлена далеко не каждому, но суть иджтихада в том и заключается, чтобы на не имеющий готового решения вопрос найти ответ, который соответствовал бы шариату. Именно поэтому мусульманские юристы полагают, что муджтахид не создает новое правило поведения, а лишь ищет его, обнаруживает решение, изначально содержащееся в шариате - если не в его точных положениях, то в его многозначных предписаниях или общих принципах и целях. Все источники мусульманского права тесно связаны между собой, они могут помочь регламентировать определенное поведение человека, если в Сунне это не оговаривается.

Таким образом, многие современные исследователи полагают, что главным в мусульманском праве является установление общих параметров, которые содержатся в источниках и отношения между людьми на религиозной основе, а юридические детали считаются второстепенными²⁵.

2.3 Иджма – общее мнение авторитетных правоведов ислама

Можно сказать, что на третьем месте в иерархии источников мусульманского права находится иджма, которая рассматривалась как " общее мнение авторитетных правоведов ислама ". Наряду с Кораном и Сунной она

²⁵ Барковская Е. Ю. Мусульманское право и правовая культура / Е. Ю. Барковская. – М. : Изд-во РАГС, 2001. – С. 55.

относится к группе авторитетных источников шариата. Иджма складывалась из разных совпадающих мнений по религиозным и правовым вопросам, которые были высказаны сторонниками Мухаммеда или впоследствии наиболее влиятельными мусульманскими теологами-правоведами. Интерпретация текста Корана или Сунны - это примерный состав третьего источника. Но она могла создаваться также путем формирования новых норм, которые уже не связывались с Мухаммедом. Иджмы предусматривали самостоятельные правила поведения и становились обязательными к исполнению. Ее правомерность как одного из основных источников шариата выводилась из указания Мухаммеда.

Также, большая роль источника в развитии шариата состояла в том, что она позволяла правящей религиозной верхушке Арабского халифата создавать новые правовые нормы, приспособленные к меняющимся условиям феодального общества, учитывающие специфику завоеванных стран²⁶. К ней в качестве источника права, дополняющего шариат, примыкали и другие, чуть менее важные источники права. В VIII-IX веках из-за широкого распространения метода "иджтихада" мусульманское право активно развивалось доктринальным путем. А точнее в различных трудах указанных выше основателей главных правовых школ, а позднее в работах их ведущих последователей и учеников²⁷. В X веке авторитетными теологами-юристами были проведены работы по систематизации накопленного к этому времени обширного правового материала. В последующем веке, в связи с обострившимися противоречиями между главными течениями в исламе и разными правовыми школами, мусульманское право фактически не существовало как единая система. Внутренние расхождения в нем приобрели существенный характер.

²⁶ Беляев Е. А. Арабы, ислам и арабский халифат в раннее средневековье / Е. А. Беляев. – М. : Наука, 1965. – С. 255.

²⁷ Бурхануддин М. Хидоя. Комментарии мусульманского права / М. Бурхануддин. – М. : Волтерс Клувер, 2008. – С. 76.

Иджма не устанавливает норм, указаний на которые нет в Коране и Сунне. Она лишь утверждает однозначную правовую трактовку положений этих двух основных источников шариата. По мнению докторов права²⁸, иджма используется для углубления и развития легального толкования божественных источников. Легитимированная своей связью с Кораном и Сунной, она приобрела силу только после смерти пророка и при наличии ряда условий. Этот источник может быть четко выраженным или предполагаемым. Для того чтобы норма права была основана на иджме, необязательно, чтобы масса верующих признала ее или чтобы эта норма соответствовала единому чувству всех членов общества. Единство - это единство компетентных лиц - фукаха. Их совместное мнение придает правовому решению силу закона. Коран, Сунна и иджма - вот три источника мусульманского права, но это источники разного плана.

Коран и Сунна - основные источники. Исходя из содержащихся в них основных положений, ученые установили нормы фикха. Иджма в настоящее время представляет собой единственную догматическую основу мусульманского права²⁹. Коран и Сунна – это только его исторические основы. Третий источник мусульманского права имеет исключительно большое практическое значение. Только будучи записанными в иджму, нормы права независимо от их происхождения подлежат применению. Ал-иджма принимается в качестве источника права всеми суннитскими мазхабами, но между ними имеются разногласия относительно круга вопросов, которые можно решать на основании этого источника и круга лиц, чье мнение может считаться авторитетным.

По способу выражения и доведения до общего сведения ал - иджма разделяется на три категории: 1) «высказанное вслух» , 2) «практическое» , 3) «молчаливое»³⁰. Первые два единогласных мнения считаются убедительными и принятые на их основе решения не подлежат оспариванию, а вопросы, в

²⁸ Бертельс Е. А. Шиизм // Философская энциклопедия. – М., 1970. – Т. 5. – С. 508.

²⁹ Грязневич П. А. Ислам и государство (К истории государственно-политической идеологии раннего ислама) // Ислам: Религия, общество, государство. – М., 1984. – С. 199.

³⁰ Керимов Г. М. Ислам // Государственно-церковные отношения в России: курс лекций. – М., 1995. – Ч. 2. – С. 130.

отношении которых они достигнуты, не подлежат пересмотру. Третье единогласное мнение является предполагаемым, а вопрос, в отношении которого оно принято, может быть пересмотрено в будущем.

Таким образом, основные школы мусульманского права по-разному относились к «единогласному мнению» (ал-иджма). Ханафиты признавали единогласное мнение только тех сподвижников Мухаммеда, чьи хадисы они считали достоверными, а также «высказанное вслух» и «практическое» единогласное мнение иракских муджата-хидов; маликиты и шафииты - только мединских муджтахидов, причем шафииты считали единогласное мнение не самостоятельным, а дополнительным источником права. Ханбалиты признавали все три категории единогласного мнения и отдельные высказывания мединских муджтахидов³¹.

2.4 Кияс – суждение в вопросах права

Кияс - это источник мусульманского права, которому можно дать следующее определение: это суждение по аналогии в положениях, относительно которых нет прямых текстов шариата, с положениями, относительно которых такие тексты есть. Доказательством правомерности использования кияса являются более авторитетные источники, такие как Коран, Сунна и единогласное мнение сподвижников пророка, которые его практиковали.

Учёные выделяют четыре основных пункта³², к которым привязывают шариатские условия:

- 1) асль – положение, с которым проводится аналогия;
- 2) фар – положение, на которое проводится аналогия;
- 3) хукм – правовая норма первого положения, которая распространяется на второе;

³¹ Грюнебаум Г. Э. фон. Классический ислам. Очерки истории (600-1258) / Г. Э. фон Грюнебаум. – М. : Наука, 1988. – С. 211.

³² Васильев Л. С. История религий Востока : в 2 т. / Л. С. Васильев. – М. : Ун-т Ростов н/Д. : Республика, 1999. – С. 120.

4) илля – общая основа двух положений, связывающая их, являющаяся причиной предписания шариатом данной правовой нормы.

Тем самым мусульманские юристы смогли «сочетать откровение с разумом человека». Как говорит кияс: правило, установленное в Коране, Сунне или иджме, может быть применено к делу, которое прямо не предусмотрено в этих источниках права. Несмотря на то, что мусульманское право основано на принципе авторитета, благодаря наличию рассуждения по аналогии, создана возможность рационального толкования источников мусульманского права; но таким образом нельзя создать фундаментальные нормы.

При таком сопоставлении основное предписание остается в силе, и для второго вопроса аргументацией служит сходство между основными и косвенными предписаниями. Все аргументы относительно суждения по аналогии предполагает соответствующие условия.

Кияс бывает двух видов: «явный» и «скрытый»³³. Под явным киясом понимается такое сравнение, когда причина предписания определяется самим законодателем мусульманских законов. Скрытый кияс подразумевает тот случай, когда законодатель не может установить и понять причину какого-либо предписания. Такая причина постигается путем дедукции, т.е. выводом разума.

Все ученые и исследователи по-разному объясняют возникновение этого источника. Некоторые допускают мнение о влиянии философских и правовых учений покоренных народов. Это обусловлено тем, что факихи стали применять юридическую технику греко-римского права³⁴. Другие считают, что кияс появился в первом веке ислама, когда разгорелись споры между традиционалистами, сторонниками исключительной опоры на исторические источники, на авторитет Корана и Сунны, и сторонниками использования логических, рациональных методов решения религиозно-правовых вопросов, то

³³ Абу Хамид аль-Газали. Наставление правителям / Абу Хамид аль-Газали. – М. : Изд. дом "Ансар", 2008. – С. 316.

³⁴ Керимов Г. М. Учение ислама о государстве // Мировой опыт государственно-церковных отношений. – М., 1999. – С. 292.

есть возможности решения того или иного вопроса с помощью личного мнения мусульманина³⁵.

Есть также ханифитские богословы и факихи, которые объединяют кияс в одну группу с понятием «рай», другие суннитские мазхабы такое не признают, а самые ортодоксальные представители правовой мусульманской школы – захириты, в своей правовой практике опираются исключительно на «внешний», «явный» смысл Корана и Сунны, и их буквальное понимание³⁶.

Таким образом, можно сделать вывод, что не смотря на небольшую значимость этого источника мусульманского права по сравнению с другими, он практически находится в одном ряду с более важными и авторитетными источниками. Выполняя свои задачи, кияс находит отражение в таких функциях, которые дают разъяснения о положениях не закрепленных в Коране и Сунне, но в тоже время ссылается на них, так как его легитимность доказывается именно вышестоящими источниками мусульманского права.

³⁵ Баширов Л. А. Государство и религиозные организации в регионах традиционного распространения ислама // Мировой опыт государственно-церковных отношений. – М., 1999. – С. 337.

³⁶ Ван ден Берг Л. В. С. Основные начала мусульманского права согласно учению имамов Абу Ханифы и Шафии. (пер. с голланд.) / Л. В. С. Ван ден Берг. – М. : Наталис, 2005. – С. 302.

3 Основные отрасли мусульманского права

3.1 Уголовное право

Несмотря на то, что явный консерватизм мусульманского права развивался под влиянием ряда школ суннитского и шиитского направления ислама, иджтихад назначал возможность выбора наиболее подходящих для рассматриваемого дела предписаний.

Определение преступления и его тяжесть основывались на догматах религии. Признавалось пять основных ценностей ислама³⁷: это религия, жизнь, разум, продолжение рода, собственность. Все преступления, посягающие на эти ценности, признавались тяжкими и карались более серьезно.

Также, в зависимости от характера преступления и порядка назначения наказаний, а также их видов, все преступления делились на три основные категории: хадд, кисас и тазир.

К хадд относятся преступления, посягающие на "права Аллаха" и связаны с нарушением основных ценностей ислама, за что установлены строго фиксированные наказания³⁸.

К категории хадд относят семь видов преступлений: вероотступничество, бунт, употребление спиртных напитков, прелюбодеяние, ложное обвинение в преступлении, кража, разбой.

За вероотступничество полагается смертная казнь, так как это преступление приравнивается к измене. Бунт тоже относится к числу наиболее опасных преступлений.

Употребление алкоголя категорически запрещается исламскими фундаменталистами. Во многих странах, определяющих уголовную ответственность на основе шариата, за употребление алкоголя применяются телесные наказания.

³⁷ Манна Аммар Абдуль Карим Преступление и наказание по мусульманскому праву / Аммар Абдуль Карим Манна. – М. : Изд-во РУДН, 2007. – С. 67.

³⁸ Сырых В. М. Теория государства и права: учебник для вузов / В. М. Сырых. – М. : Былина, 1998. – С. 148.

Внебрачные половые отношения караются 100 ударами палкой каждому виновному. Если же хотя бы один из них состоит в браке, то оба подлежат забитию камнями до смерти. Этот вид наказания применяется крайне редко, так как для доказательства вины требуются свидетельства четырех мужчин-мусульман.

За ложное обвинение в прелюбодеянии следует телесное наказание и запрет когда-либо выступать свидетелем в суде.

Кража карается отсечением правой руки; вторая кража — левой ноги, третья — левой руки. Если в краже участвовало несколько лиц, все наказываются одинаково. Разбой карается смертной казнью.

Наибольшее число преступлений против личности относится к категории кисас, под которую подпадают убийство и телесные повреждения³⁹.

За убийство полагается смертная казнь. Но по желанию родственников убитого допускается принятие выкупа (дийа). Раньше выкуп за кровь определялся в 100 верблюдов за смерть мусульманина и 50 — за смерть мусульманки. В настоящее время выкуп определяется в денежном выражении⁴⁰.

Причинение телесного повреждения раньше наказывалось по принципу талиона — по решению судьи родственники пострадавшего имели право нанести виновному рану такой же глубины и размера. В настоящее время чаще применяется выкуп за кровь.

Правонарушения категории тазир — это деяния, наказания за которые определяются по усмотрению судьи. Эти деяния могут посягать и на права Аллаха, и на частные интересы. К категории тазир относится неисполнение религиозных обязанностей, взяточничество и лжесвидетельство, мошенничество, нарушение правил поведения в общественных местах, нарушение мусульманской морали.

³⁹ Хропанюк В. Н. Теория государства и права: хрестоматия / В. Н. Хропанюк; под ред. Т. Н. Радько. — М., 1998. — С. 715.

⁴⁰ Малашенко А. В. Ислам в современной России // Ислам и мусульмане в России. — М., 1999. — С. 192.

За эти преступления могут назначаться и телесные наказания, и лишение свободы, и штраф, и устное порицание. Наказание по категории тазир не применяется в случае раскаяния виновного, а также в случае прощения правонарушителя потерпевшим⁴¹.

Надо знать, что не все школы мусульманского права одинаково решили вопросы ответственности за преступления этой категории, что в значительной мере объясняется отсутствием четко регламентированного законодательства, в частности уголовных кодексов.

Но в последнее время наблюдается тенденция кодификации мусульманского уголовного права.

В 1981 г. в Иране был принят Кодекс, основанный на мусульманском праве и состоящий из 199 статей. В нем широко предусматриваются смертная казнь, телесные наказания, отражается неравенство мужчины и женщины. По нему, если муж застает жену в момент прелюбодеяния, он имеет право убить обоих. Жена такого права не имеет⁴².

В 1983 г. был принят Уголовный кодекс Судана, где применялись членовредительские наказания и смертная казнь. После свержения режима Нимейри значительная часть населения Судана выступила против положений этого Кодекса, и в 1991 г. был принят новый УК, основанный на шариате. Однако применение мусульманских наказаний и ответственность за преступления, определяемые исключительно мусульманским правом, например за употребление алкоголя, распространяются только на северную часть Судана, населенную мусульманами. В южной части, где проживают христиане и язычники, мусульманские наказания за кражу, разбой, прелюбодеяние и другие заменяются лишением свободы или штрафом.

В некоторых исламских государствах действуют уголовные кодексы, отражающие принципы европейского континентального права, а отдельные

⁴¹ Малащенко А. В. Ислам в современной России // Ислам и мусульмане в России. – М., 1999. – С. 193.

⁴² Петрушевский И. П. Ислам в Иране в XII-XV вв.: курс лекций / И. П. Петрушевский. – Л. : Изд-во ЛГУ, 1966. – С. 322.

положения, основанные на шариате, применяются только в отношении мусульман, например, в Марокко, Сирии, Иордании.

Особенно, характерным для мусульманского права является публичное исполнение таких наказаний, как смертная казнь и бичевание, вплоть до трансляции их по телевидению в Иране и Пакистане.

Не смотря на это, ученые называют ислам религией закона что в полной мере распространяется на деликтное право. Это значит: а) основной метод регулирования в мусульманском праве – позитивный (предписывающий), а негативный (запрещающий) метод только дополняет его; б) уголовно-правовые запреты в исламе являются продолжением нравственных запретов; в) закон, освященный религией, воспринимается как наиболее справедливый.

Таким образом, становится ясным, почему, несмотря на свой «ветхий» характер, мусульманские уголовно-правовые нормы продолжают жить и востребованы во многих государствах мусульманской правовой семьи.

Кроме четырех основных источников, об уголовном праве в исламе говорят также истихсан, урф, маслаха мурсала⁴³.

Истихсан - предпочтение в правовом отношении, основанное на приспособлении права к изменяющейся действительности, то есть, когда отдается приоритет отдельной норме.

Урф - нормы обычного права. Они принимались во внимание в качестве источника исламского права в конкретном регионе, если только они не противоречили принципам исламского права.

Маслаха мурсала с арабского переводится как абсолютная польза. Это норма которая выведена из данного источника, она связывается с интересами людей и только при соблюдении трех условий может считаться источником мусульманского права: а) должна не противоречить шариату, б) быть реальной в осуществлении, в) соответствовать интересам всех людей, а не определенной их группы.

⁴³ Саидбаев Т. С. Ислам и общество: опыт историко-социологического исследования / Т. С. Саидбаев. – М. : Наука, 1984. – С. 254.

Правила шариата являются основой для появления соответствующих правовых норм. Очень часто они копируются мусульманским правом без каких-либо изменений, потому что, оставаясь религиозными предписаниями, они сформулированы уже как готовые нормы права, в частности, уголовного.

«Прелюбодея, прелюбодейку побивайте каждого из них сотней ударов. Пусть не овладевает вами жалость к ним в религии Аллаха, если вы веруете в Аллаха и в последний день. И пусть присутствует при их наказании группа верующих», – сказано в Коране (24:2).

Мусульманская традиция определяет три основных догмата для истинного мусульманина⁴⁴:

1. Даруриат – законы первой необходимости людей в их духовной и повседневной жизни. Это пять жизненно важных интересов: а) сохранение веры, для ее защиты существует джихад; б) сохранение жизни, для защиты которой существует уголовное наказание; в) сохранение разума, для его защиты существует наказание за употребление спиртного и всего, что приводит к помутнению рассудка; г) сохранение потомства, для защиты которого существует наказание за прелюбодеяние; д) сохранение имущества, для защиты которого существует наказание за воровство.

2. Хаджиат – бытовые потребности людей в их повседневной жизни.

Это связано с возможностью пользоваться благами общества, не нарушая права пользования другими людьми.

3. Тахсинат – все, что улучшает жизнь людей: чистота тела и души, выбор лучшей одежды и пищи. Например, это право носить ту одежду, которая не вызывает осуждения и не является недостойной.

В случае, если кто-то посягает на эти блага, оно будет подвергнуто санкции.

Эти нормы можно подразделить на традиционные и современные.

Первые из них составляют традиционное мусульманское уголовное право, в основном неизменное на протяжении веков. Вторые - это нормы

⁴⁴ Саидбаев Т. С. Об исламе и мусульманах / Т. С. Саидбаев. – М., 1998. – С. 66.

уголовного законодательства, принятые в установленном порядке законодательными органами, как правило, кодифицированные по примеру романо-германской правовой семьи, но в содержании которых просматривается влияние исламского права.

Главной особенностью мусульманского уголовного права является обращение к совести правонарушителя. Коран угрожает преступнику не только и даже не столько земными, сколько небесными карами.

Особенностью традиционного мусульманского уголовного права также является осуществление таких видов наказаний, как джелд, реджм и катл⁴⁵.

Джелд - телесное наказание плетьюми или палками. Производится по голому телу, части тела от колена до пупа у мужчин должны быть закрыты. Удары наносят по спине и плечам, а не по лицу или закрытым частям тела. Беременные женщины не подвергаются наказанию до окончания кормления своего младенца. Не наказываются женщины во время месячного очищения. В случае болезни наказание джелд откладывается до выздоровления.

Реджм – наказание, по которому преступника закапывают в землю по пояс и забрасывают камнями.

Катл – это смертная казнь мечом или на виселице.

Так, например, кровная месть возникает в случае умышленного убийства или умышленного нанесения смертельной раны при установлении следующих обстоятельств:

- 1) чтобы убийца был мусульманин, совершеннолетний и полностью вменяем при совершении преступления;
- 2) чтобы соблюдалось соответствие: за убийство свободного отвечает свободный, за убийство невольника – невольник.

Также, в числе наказаний, присущих традиционному мусульманскому праву, упоминается и распятие. Эта казнь еще в Римской империи признавалась наиболее мучительной.

⁴⁵ Торнау Н. Е. Особенности мусульманского права / Н. Е. Торнау. – СПб. : Типография Императорской АН, 1892. – С. 14.

Наконец, существует такое наказание, как изгнание, которое в древности считалось весьма тяжелой карой.

Ученые утверждают, что в исламском уголовном праве существует институт необходимой обороны и в то же время, неизвестны многие другие уголовно-правовые институты: стадии совершения преступления, состав преступления и прочее. Категории преступлений объединяют слишком разные по характеру и общественной опасности деяния.

Криминологическая обстановка в различных странах исламского мира зависит от того, в какой степени традиционное мусульманское уголовное право включено в систему регулирования конфликтных общественных отношений. Существуют страны с уголовным правом ориентированным на запад (Алжир, Бахрейн, Египет, Индонезия, Кувейт, Сирия, Тунис и Турция). Здесь влияние шариата минимизировано, нет телесных, членовредительских наказаний, смертная казнь отменена, а если и сохраняется, то приводится в исполнение не по исламским установлениям.

Есть государства, для которых характерно частичное восприятие западного опыта в сфере уголовно-правового воздействия. Уголовное законодательство здесь кодифицировано, но законы шариата в значительной степени выражены в уголовно - правовых нормах (Иордания, Катар, Марокко, Нигерия, Оман).

Третья группа государств (Иран, Йемен, Ливан, Мавритания, Объединенные Арабские Эмираты, Пакистан, Саудовская Аравия, Судан) придерживается ортодоксальных воззрений на мусульманское уголовное право: оно или не кодифицировано или кодифицировано, но в основном реализует традиционные положения шариата по отношению к преступникам.

Наконец, государства находящиеся в состоянии нестабильности и их уголовно-правовая система характеризуется неустойчивостью, вспышками бессудных и незаконных расправ (Афганистан, Бангладеш, Ирак, Сомали).

Но, несмотря на это, все мусульманские страны желают сохранить и защитить нравственные устои исламского общества⁴⁶.

Таким образом, можно сделать вывод, что в современном мире, ислам часто становится объектом и средством политических манипуляций и, оценивая мусульманское уголовное право как особую, специфическую правовую систему, нужно отметить: оно отличается крайней архаичностью, отражает взгляды средневековья, но развивается в сторону кодификации и становится современной нормой.

3.2 Семейное право

Рассматривая семейное законодательство в исламе, можно заметить некоторые понятия, которые не присущи другим религиям.

Брак в Исламе - естественные узы между мужчиной и женщиной, это источник любви, сострадания и понимания. В семье поощряются внимательное, доброе отношение друг к другу. Нужно так же обратить внимание на некоторые запреты и особенности⁴⁷.

Запрещено:

- посторонним мужчинам и женщинам смотреть друг на друга;
- видеть срамные части тела посторонних;
- мужчине смотреть на портрет знакомой женщины;
- думать об эстетическом наслаждении красотой человеческих фигур, изображенных на фото;
- находиться в безлюдном месте вдвоем посторонним мужчине и женщине;
- жениться на матери, родной сестре, теще;
- заключать брачный договор с замужней женщиной;
- мусульманке выходить замуж за неверного и за христианина или иудея;

⁴⁶ Сана М. Ислам и право: проблема взаимоотношения в афганском обществе (теоретико-правовой аспект) : дис. ... канд. юрид. наук / М. Сана. – СПб., 1995. – С. 201.

⁴⁷ Цмай В. В. Регулирование семейно-брачных отношений мусульман «правом личного статуса» / В. В. Цмай. – СПб. : СПбГУАП : СПб. ун-т МВД, 2000. – С. 219.

- рожать ребенка от неизвестного лица;
- неравные браки по признаку социального положения будущих супругов.

Запреты шариата отличаются особой строгостью в отношении женщины. Эти правила преследуют цель защиты устоев ислама и обеспечения господства мужчины в семье.

В исламе брак, сопровождающийся рождением детей, является религиозной обязанностью, а безбрачие - прискорбным состоянием. Коран допускает, чтобы верующий имел одновременно четырех жен, но он обязан их всех содержать в равенстве. В союзе с женщиной характерно переплетаются юридические идеи и мусульманские обычаи.

Само понятие брак в шариате определяется как заключение договора, по которому женщина перестает быть посторонней, запретной для мужчины, с которым она вступила в брачный союз. Это еще и неотъемлемое право каждого, имеющего достаточное желание и способного к вступлению в брачные отношения.

Цель договора состоит в создании семьи и продолжении рода, а его заключение сводится к созданию хороших, крепких семей, а в целом здорового общества. Законодательство мусульманских стран устанавливает ряд условий заключения брачного договора и предъявляет определенные условия к его форме.

Сторонами признаются те лица, половые сношения которых этим договором узакониваются или должны быть узаконены в будущем. Предельного брачного возраста не существует. Лицо, достигшее совершеннолетия, может заключить договор по собственному желанию, без вмешательства опекунов, а также требовать расторжения, если все заключено без его согласия. Совершеннолетние – это юноши, достигшие 12-ти лет и девушки 9-ти лет. Не нужно писать какие-либо акты или проводить церемонии, чтобы брак считался состоявшимся, кроме слов предложения и согласия. До заключения брачного договора жениху и невесте запрещается видеть друг друга. Формулу заключения читают на арабском языке, сначала невеста, затем

жених. Допускается внесения в договор изменений и дополнительных условий, но по желанию лиц.

Таким образом, можно выделить основные условия⁴⁸ для заключения брачного договора:

1) Жених и невеста должны быть согласны на брак, а не принуждены к нему.

2) Формула бракосочетания должна быть произнесена на правильном арабском языке.

3) При произнесении формулы необходимо упомянуть имена невесты и жениха.

4) Читающие формулу должны быть совершеннолетними и в здравом уме.

Что же касается заключения брака как процесса, то тут тоже есть особые факторы:

1. Отсутствием прямых препятствий
2. Согласием конкретных лиц
3. Определение выкупа
4. Соблюдение определенных формальностей

При любом мусульманском браке обязателен выкуп. Он должен быть реальным, а не фиктивным. Супруг обязан платить выкуп, который в доисламский период предназначался родителям жены, а по Корану принадлежит самой жене. Он устанавливается как денежная сумма, так и любая вещь, обладающая определенной ценностью, или свойство предмета, способное удовлетворять одну из потребностей человека, пользование которым разрешено законом. Для доказательства заключения договора требуется присутствие двух свидетелей мусульман мужского пола, достигших половой зрелости, находящихся в здравом уме. Но брак может быть и временным. Это самая старая форма из семейно-брачных договоров шариата. Она существовала в

⁴⁸ Магомедов И. А. Особенности мусульманского семейного права // Вестн. Оренбург. гос. ун-та. Юриспруденция. – 2005. – №3. – С. 258.

раннем исламе, а в настоящее время временный брак постепенно уходит из практики и сохраняется только среди пожилых людей в отдаленных местностях Ирана и Ирака.

Законы ислама допускают заключение временного брака, если нет намерения интимного сближения: например, пожилая женщина и старик, чтобы ухаживать друг за другом, или когда пожилая женщина намерена ухаживать, готовить пищу, заниматься домашним хозяйством у одинокого пожилого мужчины, поскольку ислам запрещает женщине пребывание в жилище постороннего мужчины.

Женщины, которые состоят во временном браке, обладают более широкой свободой и правами по сравнению с женщинами, состоящими в браке постоянном. Этот вид брака обязывает мужа не покидать жену более чем на четыре месяца. В договоре указываются срок истечения этого брака и размер махра. Допускается превращение временного брака в постоянный по обоюдному согласию состоящих во временном браке. Нужно так же сказать о правах и обязанностях супругов.

Жена обязана:

1. Жить в доме мужа
2. Допускать его к половому общению с собою в подобающем месте и в надлежащее время, сообразуясь с требованиями приличия и здоровья.
3. Подчиняться его приказаниям, если они не безрассудны.
4. Строго соблюдать супружескую верность с момента подписания брачного договора, не зависимо от того, был ли уплачен махр или нет.
5. Избегать предосудительной близости с посторонними мужчинами.
6. Не показываться без уважительных причин в публичных местах.

Если жена не выполняет требований, муж может развестись. Непокорную жену муж вправе лишать свободы и после увещаний подвергать легким телесным наказаниям.

Муж обязан:

1. Содержать жену.

2. Если у мужа более одной жены, то он обязан дать каждой отдельное спальное помещение, и по возможности равно делить между ними свое имущество, обращаясь с ними одинаково.

3. Позволять жене посещать ее родителей раз в неделю, а также позволять ей посещать и принимать ее собственных родных, находящихся в степенях родства.

4. Хорошо относиться к жене и обращаться к ней так, как того требуют обычаи.

5. Покупать жене различную одежду для лета и зимы, для ношения днем и ночью, а также все необходимое белье, одеяло, подушки, ковры и т.д.

Права женщины в браке:

1. Если муж грозит применить насилие или действительно прибегнуть к такому, или, в случае грубого нарушения мужем супружеских обязанностей, налагаемых мусульманским законом, жена может отказаться жить с ним, не создавая этим повода для предъявления к ней иска о восстановлении супружеских прав.

2. Если по такой причине жена перестала жить с мужем, или была им изгнана, или покинута, то, по ее ходатайству судья может присудить ей содержание. Но такое судебное решение может впоследствии быть отменено, если окажется, что она живет в прелюбодейной связи с мужчиной, или она откажется жить с мужем без уважительной на то причины, или, если супруги будут жить врозь по обоюдному согласию.

3. Вообще, относительно насильственных действий мужа, женщина может обратиться за помощью в суд, как и любой другой посторонний человек.

В силу различных обстоятельств, брак может быть расторгнут. Развод по мусульманскому праву отличается своей поразительной легкостью и отсутствием каких-либо формальностей⁴⁹.

⁴⁹ Ионова А. И. Судебная практика и арбитраж в исламе // Вестн. МГУ. Сер. 13, Востоковедение. – 1995. – № 1. – С. 29.

Единственное условие, которое ставится перед мужчиной в процессе развода - он должен быть в здравом уме и никем не принуждаем к разводу. При временном браке развод не требуется. Женщина, получившая развод не может сразу выйти замуж, а только по истечению трех менструальных циклов. В основном этот срок служит временем, чтобы выяснить, не беременна ли женщина, овдовевшая или получившая развод.

Существует четыре основных вида развода:

1. развод окончательный;
2. правило возвращения мужа к жене;
3. развод путем подкупа мужа женой;
4. развод посредством отречения.

Самый унижительный вид развода «трехкратный талак». Если муж три раза скажет «ты мне не жена!», супруги тотчас становятся чужими друг для друга. Правила развода прописаны до мельчайших деталей. Следует отметить, что во всех случаях, кроме тех, которые обусловлены физическими и умственными недостатками мужа, права женщины ущемляются и ограничиваются морально-этическими нормами.

Так же, по шариату причиной расторжения брачного договора могут служить шесть видов пороков и недостатков:

1. сумасшествие
2. слепота
3. бессилие
4. проказа
5. расслабленность

Женщина имеет право поднять вопрос о разводе, если после замужества она узнает, что муж сумасшедший, или страдает мужским бессилием, или кастрирован, или имеет болезнь, делающую невозможным половую близость.

Разводы по причинам физических и умственных недостатков не афишируются.

Рассмотрим теперь институт семьи в вопросе определения прав и обязанностей детей и их родителей.

В семейном праве шариата мать обязана кормить своего ребенка грудью и содержать его, а также воспитывать от рождения до наступления половой зрелости в отношении сыновей, а в отношении дочерей до их фактического вступления в брак.

Ранее, у отца было право распоряжаться жизнью и смертью своих жен и детей. Он также следит за имуществом детей, управляет и владеет им до совершеннолетия ребенка.

Дети обязаны слушаться, повиноваться и с почтением относиться к своим родителям. Они должны навещать родителей. Если живут в разных местах, то обязаны приезжать к ним, по крайней мере, каждые семь лет, а также писать им письма и посылать подарки.

Если есть жалобы родственников на неполучение от них содержания, шариат, предписывает продавать свое имущество (как движимое, так и недвижимое) и вырученными деньгами удовлетворить родственников.

Если у ребенка нет родителей или они погибли, то над несовершеннолетним может устанавливаться опека и попечительство. В шариате существует три вида опеки:

1. опека для заключения брака, устанавливаемая над несовершеннолетними, над умалишенными того или иного пола, а также для оказания помощи взрослой женщине в здравом рассудке, при совершении брачного договора.

2. опека над несовершеннолетним в целях его воспитания.

3. опека над имуществом несовершеннолетнего.

Также различаются три вида опекунов:

1. Опекуны естественные, т.е. по праву родства.

2. Опекуны, назначенные духовным завещанием.

3. Опекуны, назначенные правомочными государственными органами.

Опекуны должны быть обязательно мусульманами, совершеннолетними, дееспособными и добропорядочными людьми. Несоввершеннолетие считается основанием для установления брачной опеки, если нет отца и деда. Опекуна назначает судья. Допускается существование двух и более опекунов.

Над несовершеннолетним и его имуществом могут быть назначены отдельные опекуны. Если несовершеннолетний владеет несколькими видами имущества, то судья может назначить отдельного опекуна над каждым или несколькими видами имущества. Если несовершеннолетний достиг возраста, допускающего сознательное предпочтение того или иного опекуна, то судья может принять в соображение желание опекаемого. Суд не может назначить опекуна против воли последнего.

Опекун - доверенное лицо опекаемого и не должен извлекать из своего положения выгоды, поскольку это не обусловлено завещанием или иным документом в силу которых он назначен. Такого рода запрещение распространяется на все имущественные сделки между опекуном и опекаемым на все время существования опеки и даже на некоторое время после ее прекращения.

На опекуна возлагается надзор за опекаемым, а также забота о его содержании, образовании и обо всем том, что предусмотрено законом.

Опекунам за их труды и обязанности определенного вознаграждения не полагается. Опекуны должны вести подробные отчеты по управлению имуществом малолетнего.

Если опекун хочет сложить с себя возложенную на него обязанность, он может обратиться к судье с просьбой об освобождении его от таковой. Судья должен освободить опекуна, если признает просьбу основательной.

Таким образом, можно сделать вывод, что основным субъектом права в семейной отрасли ислама является не индивидуум, а именно семья⁵⁰.

⁵⁰ Мисроков З. Х. Адат и шариат в российской правовой системе / З. Х. Мисроков. – М.: Изд-во МГУ им. М. В. Ломоносова, 2002. – С. 106.

Мусульманская семья, окружена предрассудками, традициями, является пожизненным родственным объединением, возглавляемым одним отцом.

Структура мусульманской семьи заметно отличается от строения европейской, хотя главенствующее положение отца в мусульманской семье схоже с положением главы семейства и мусульманская семья строится также на основе родственных связей по мужской линии, однако у мусульман жена не входит в род мужа и теоретически обладает полной родовой автономией.

В мусульманской семейной среде царит неуверенность, свойственная примитивным обществам. Лицо семьи должно обеспечивать одновременно внутренний порядок в социальной группе и защиту ее от внешних посягательств, тогда как все остальные члены семьи, возглавляемой этим лицом, подчиняются его праву.

Для института семьи в мусульманском праве характерны замкнутое хозяйство и внутренний строй мусульманской семейной группы. Это ведет к применению чрезвычайно суровых мер в отношении женщин, хотя эти меры и противоречат установкам Корана⁵¹.

Семейное право в исламе представляет значительный интерес в силу своего своеобразия, характерных отличительных черт, оно доказало свою жизнестойкость в течение длительного времени и заслуживает всестороннего, глубокого дальнейшего изучения.

⁵¹ Пиотровский М. Б. Светское и духовное в теории и практике средневекового ислама // Ислам; Религия, общество, политика. – М., 1984. –С. 175.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Таким образом, нужно отметить следующий факт: мусульманское право не может существовать без Ислама, также как и Ислам без мусульманского права⁵². С детства, воспитание человека в любой исламской стране, происходит по уже известному «сценарию», но надо отметить, что их правосознание не покидает их совсем, оно переплетается с культурными ценностями и нормами морали.

Не смотря на то, что мусульманское право имеет множество религиозных источников, граждане умеют разграничивать и распределять по значимости все предписания, указания и законы. Нужно отметить, что в настоящее время происходит формирование «современного» мусульманского права, отличного от устоявшегося.

Мусульманское право - одна из главных современных правовых систем, у которой существует своя собственная правовая культура, идеология и наука⁵³.

Сегодня многие мусульманские страны используют мусульманское право лишь частично. Например, в вопросах брака, правоспособности, наследование и завещание. У России есть прямой интерес к Исламу. Философия и социально-политическая концепция мусульманских народов России обладает богатыми традициями. Мусульманское право - это гибкая правовая система, способная изменяться при самых разных видах общественного устройства. Некоторые субъекты Российской Федерации, в которых мусульман большинство, пытаются ввести нормы мусульманского права. Мусульманское право - это система норм, выраженная в религиозной форме, и основанная на Исламе. Область, которую охватывает мусульманское право, выходит далеко за пределы правового регулирования. Мусульманское право оказало довольно значительное влияние на историю развития

⁵² Хайдарова М. С. Основные направления и школы мусульманского права // Мусульманское право (структура и основные институты). – М., 1984. – С. 42.

⁵³ Пиотровский М. Б. Исторические судьбы мусульманского представления о власти // Социально-политические представления в исламе: История и современность. – М., 1984. – С. 14.

государств⁵⁴, а также их прав большинства стран Востока. Сфера его деятельности в настоящее время простирается довольно на большое расстояние, и характеризуется оно в первую очередь крепкими, тесными и достаточно прочными связями мусульманского права и ислама.

Мусульманское право - живое, универсальное учение, характеризующееся гибкостью и требующее всестороннего рассмотрения любой возникающей проблемы. Глубокие познания в области правоведения позволяют улемам грамотно расставлять приоритеты, последовательно решать сложные задачи, отстаивать принципы веры там, где это необходимо, и облегчать религиозную практику там, где это допустимо⁵⁵.

⁵⁴ Рогожин А. И. Рабовладельческое и феодальное государство и право стран Азии и Африки: учеб. пособие / А. И. Рогожин. – Харьков : Изд-во Харьков. ун-та, 1981. – С. 211.

⁵⁵ Игнатенко А. А. Средневековые "поучения владыкам" и проблематика власти // Социально-политические представления в исламе. История и современность. – М., 1987. – С. 42.

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ

1. Абу Хамид аль-Газали Весы деяний / Хамид аль-Газали Абу. – М. : Изд. дом "Ансар", 2007. – 216 с.
2. Абу Хамид аль-Газали. Наставление правителям / Абу Хамид аль-Газали. – М. : Изд. дом "Ансар", 2008. – 336с.
3. Айдын Али-заде Ислам не такой! ... А какой? / Али-заде Айдын. – М. : Изд. дом "Ансар", 2008. – 288 с.
4. Аляутдинов Ш. Все увидят Ад / Ш. Аляутдинов. – СПб. : Диля, 2008. – 368 с.
5. Артемов В. Мусульманское право: исторический очерк // Российская юстиция. – 1997. – № 10. – С.21–23.
6. Барковская Е. Ю. Мусульманское право и правовая культура / Е. Ю. Барковская. – М. : Изд-во РАГС, 2001. – 75 с.
7. Баширов Л. А. Государство и религиозные организации в регионах традиционного распространения ислама // Мировой опыт государственно-церковных отношений. – М., 1999. – С. 317-344.
8. Беляев Е. А. Арабы, ислам и арабский халифат в раннее средневековье / Е. А. Беляев. – М. : Наука, 1965. – 305 с.
9. Бертельс Е. А. Шиизм // Философская энциклопедия. – М., 1970. – Т. 5. – С. 508.
10. Боголюбов А. С. Пресечение и наказание в мусульманском праве VIII-IX вв // Ислама Религия, общество, государство. – М., 1984. – С. 217-222.
11. Бурхануддин М. Хидоя. Комментарии мусульманского права / М. Бурхануддин. – М. : Волтерс Клувер, 2008. – 656 с.
12. Вайсс Бернард Дж. Дух мусульманского права / Дж. Вайсс Бернард. – СПб. : Диля, 2008. – 320 с.
13. Ван ден Берг Л. В. С. Основные начала мусульманского права согласно учению имамов Абу Ханифы и Шафии. (пер. с голланд.) / Л. В. С. Ван ден Берг. – М. : Наталис, 2005. – 308 с.

14. Васильев Л. С. История религий Востока : в 2 т. / Л. С. Васильев. – М. : Ун-т Ростов н/Д. : Республика, 1999. – 425 с.
15. Грюнебаум Г. Э. фон. Классический ислам. Очерки истории (600-1258) / Г. Э. фон Грюнебаум. – М. : Наука, 1988. – 215 с.
16. Грязневич П. А. Ислам и государство (К истории государственно-политической идеологии раннего ислама) // Ислам: Религия, общество, государство. – М., 1984. – С. 189-203.
17. Грязневич П. А. Ислам и государство (К истории государственно-политической идеологии раннего ислама) // Ислам: Религия, общество, государство. – М., 1984. – С. 189-203.
18. Дорошенко Е. А. Шиитское духовенство в современном Иране / Е. А. Дорошенко. – М. : Наука, 1975. – 169 с.
19. Жданов Н. В. Исламская концепция миропорядка / Н. В. Жданов. – М. : Междунар. отношения, 1991. – 216 с.
20. Жидков О. А. История государства и права зарубежных стран: учебник / О. А. Жидков. – М. : Изд-во МГУ, 1998. – Ч. 1. – 351 с.
21. Ибрагим Т. Ислам: вероучение и обряды // Ислам и мусульмане в России. – М., 1999. – С. 35-63.
22. Игнатенко А. А. Средневековые "поучения владыкам" и проблематика власти // Социально-политические представления в исламе. История и современность. – М., 1987. – С. 21-44.
23. Ионова А. И. Судебная практика и арбитраж в исламе // Вестн. МГУ. Сер. 13, Востоковедение. – 1995. – № 1. – С. 22-31.
24. Керимов Г. М. Ислам // Государственно-церковные отношения в России: курс лекций. – М., 1995. – Ч. 2. – С.
25. Керимов Г. М. Учение ислама о государстве // Мировой опыт государственно-церковных отношений. – М., 1999. – С. 292-309.
26. Керимов Г. М. Шариат. Закон жизни мусульман. Ответы Шариата на проблемы современности / Г. М. Керимов. – СПб. : Диля, 2006. – 512 с.

27. Климович Л. И. Ислам. Издание второе, дополненное / Л. И. Климович. – М. : Наука, 1965. – 334 с.
28. Климович Л. И. Книга о Коране его происхождении и мифологии / Л. И. Климович. – М. : Политиздат, 1988. – 284 с.
29. Коран / пер. И. Ю. Крачковского. – М. : Маджесс, 1990. – 368 с.
30. Лившиц Р. З. Теория права / Р. З. Лившиц. – М. : БЕК, 1994. – 224 с.
31. Магомедов И. А. Особенности мусульманского семейного права // Вестн. Оренбург. гос. ун-та. Юриспруденция. – 2005. – №3. – С.258 – 263.
32. Малашенко А. В. Ислам в современной России // Ислам и мусульмане в России. – М., 1999. – С.192-193.
33. Малашенко А. В. Ислам в современной России // Ислам и мусульмане в России. – М, 1999. – С 192-193.
34. Манна Аммар Абдуль Карим Преступление и наказание по мусульманскому праву / Аммар Абдуль Карим Манна. – М. : Изд-во РУДН, 2007. – 88 с.
35. Массэ А. Ислам: Очерк истории / А. Массэ. – М. : Наука, 1982. – 372 с.
36. Мисроков З. Х. Адат и шариат в российской правовой системе / З. Х. Мисроков. – М.: Изд-во МГУ им. М. В. Ломоносова, 2002. – 256 с.
37. Общая теория права: учебник / Ю. А. Дмитриев [и др.]; под общ. ред. А. С. Пиголкина. – М. : Изд-во МГТУ им. Н. Э. Баумана, 1995. – 384 с.
38. Петрушевский И. П. Ислам в Иране в XII-XV вв.: курс лекций / И. П. Петрушевский. – Л. : Изд-во ЛГУ, 1966. – 400 с.
39. Пиотровский М. Б. Исторические судьбы мусульманского представления о власти // Социально-политические представления в исламе: История и современность. – М., 1984. – С. 6-20.
40. Пиотровский М. Б. Светское и духовное в теории и практике средневекового ислама // Ислам; Религия, общество, политика. – М., 1984. –С. 175.

41. Прозоров С. М. Шиитская (имамитская) доктрина верховной власти // Ислам: Религия, общество, государство. – М., 1984. – С. 204-211.
42. Рогожин А. И. Рабовладельческое и феодальное государство и право стран Азии и Африки: учеб. пособие / А. И. Рогожин. – Харьков : Изд-во Харьков. ун-та, 1981. – 215 с.
43. Саидбаев Т. С. Ислам и общество: опыт историко-социологического исследования / Т. С. Саидбаев. – М. : Наука, 1984. – 302 с.
44. Саидбаев Т. С. Об исламе и мусульманах / Т. С. Саидбаев. – М., 1998. – 79 с.
45. Сана М. Ислам и право: проблема взаимоотношения в афганском обществе (теоретико-правовой аспект) : дис. ... канд. юрид. наук / М. Сана. – СПб., 1995. – 209 с.
46. Сырых В. М. Теория государства и права: учебник для вузов / В. М. Сырых. – М. : Былина, 1998. – 512 с.
47. Сюкияйнен Л. Р. Мусульманское право. Вопросы теории и практики / Л. Р. Сюкияйнен. – М. : Наука, 1986. – 255 с.
48. Торнау Н. Е. Особенности мусульманского права / Н. Е. Торнау. – СПб. : Типография Императорской АН, 1892. – 88 с.
49. Хайдарова М. С. Основные направления и школы мусульманского права // Мусульманское право (структура и основные институты). – М., 1984. – С. 38-48.
50. Хашнми Мухаммед Али Личность мусульманина согласно Корану и Сунне / Мухаммед Али Хашнми. – М. : ГУП ПИК, 1999. – 414 с.
51. Хропанюк В. Н. Теория государства и права: хрестоматия / В. Н. Хропанюк; под ред. Т. Н. Радько. – М., 1998. – 944 с.
52. Цмай В. В. Регулирование семейно-брачных отношений мусульман «правом личного статуса» / В. В. Цмай. – СПб. : СПбГУАП : СПб. ун-т МВД, 2000. – 259 с.
53. Шарль Р. Мусульманское право / Р. Шарль; под ред. и с передисл. Е. А. Белаева; пер. С. И. Волк. – М. : Иностр. лит., 1959. – 142 с.

Отчет о проверке № 1



Поиск заимствований в научных текстах^В

- Все
- Рефераты
- Авторефераты
- Иностранные конференции
- PubMed
- Википедия
- Российские конференции
- Иностранные журналы
- Российские журналы
- Энциклопедии
- Англоязычная википедия

Анализировать

Обработан
ДИПЛОМ.doc.

файл:

Год публикации: 2017.

Оценка оригинальности документа - **62.33%**

Процент условно корректных заимствований - **0.0%**

Процент некорректных заимствований - **37.67%**

[Просмотр заимствований в документе](#)

Время выполнения: 27 с.

Отчет о проверке № 2

ФИО: Мамедов Марк

дата выгрузки: 05.06.2017 07:38:50

пользователь: xzkamilmamedov@mail.ru / ID: 4219042

отчет предоставлен сервисом «Антиплагиат»

на сайте <http://www.antiplagiat.ru>

Оригинальность: 42.63%

Заимствования: 57.37%

Цитирование: 0%

Информация о документе

№ документа: 22

Имя исходного файла: ДИПЛОМ.doc

Размер текста: 251 кБ

Тип документа: Не указано

Символов в тексте: 81347

Слов в тексте: 10672

Число предложений: 775

Информация об отчете

Дата: Отчет от 05.06.2017 07:38:50 - Последний готовый отчет

Комментарии: не указано

Оценка оригинальности: 42.63%

Заимствования: 57.37%

Цитирование: 0%

Источники

Доля в тексте	Источник	Ссылка
11.39%	[1] не указано	http://5ballov.ru
9.73%	[2] МУСУЛЬМАНСКОЕ УГОЛОВНОЕ ПРАВО В КОНТЕКСТЕ ИСЛАМСКОГО ПРАВА	http://elib.omsu.ru
8.5%	[3] Брачно-семейное право мусульман . Курсовая работа (п). Читать текст online -	http://bibliofond.ru